

## **Anuario de Estudios Indígenas**

**Comité Editorial:** Sonia Toledo Tello, Raúl Perezgrovas Garza, Dolores Aramoni Calderón, Jorge Paniagua Mijangos, María Elena Fernández Galán-Rodríguez y Rolando Riley Corzo (Asesor de Procesos Editoriales)

**Coordinadores del volumen:** Sonia Toledo Tello, Guadalupe Rodríguez Galván, Raúl Perezgrovas Garza, Jorge Paniagua Mijangos, Dolores Aramoni Calderón, María Elena Fernández Galán y Anna María Garza Caligaris

Anuario de Estudios Indígenas XVI es editado por el Instituto de Estudios Indígenas, UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE CHIAPAS, Colina Universitaria, Blvd. Belisario Domínguez, km 1081, Tuxtla Gutiérrez, Chiapas. México

**ISSN:** 1045-1222

**Fotos de cubiertas exteriores e interiores:** Antonio Gómez Hernández, romería de Santa Margarita, 11 de julio de 2012. Las Margaritas, Chiapas, México

**Diseño y cuidado de la edición:** Rolando Riley Corzo

**Composición editorial:** María Beatriz Arévalo Dorry

La Formación Editorial se llevó a cabo en la Unidad de Divulgación Científica, Dirección General de Investigación y Posgrado, UNACH, utilizando tipografía Times New Roman 10, 11, 12 y 14 puntos.

El contenido de los artículos es responsabilidad exclusiva de los autores.

Distribución: Biblioteca del Instituto de Estudios Indígenas, Centro Universitario Campus III. Blvd. Javier López Moreno s/n, Barrio de Fátima, C.P. 29264, San Cristóbal de Las Casas, Chiapas. Teléfono y Fax (967) 678 3534. E-mail: bibliotecaiei@hotmail.com, Página web: [www.iei.unach.mx](http://www.iei.unach.mx)

## ÍNDICE

Presentación.....	7
Fiesta y feria. Una mirada etnográfica desde la teoría del control cultural.....	13
<i>Jorge Gustavo Paniagua Mijangos</i>	
Santos y deidades y el ciclo ritual de petición de lluvia.....	49
<i>Antonio Gómez Hernández</i>	
El proyecto pastoral “integral” en Yajalón, Chiapas (1976-1995). Asistencialismo religioso y social.....	75
<i>Yasmina A. López Reyes</i>	
La vejez como una realidad etnográfica propia.....	103
<i>Felipe R. Vázquez Palacios</i>	
La edad. Variaciones etáreas entre los Zoques de México y lo Qom-Toba de la Argentina.....	125
<i>Gustavo Mariluz</i>	
Esbozo histórico y percepción actual de los tzeltales de Aguacatenango, Chiapas, sobre su entorno ambiental.....	161
<i>Raúl Perezgrovas Garza y Elia Lorena León Salguero</i>	
La expresión oral en español: una condición para el aprendizaje escolar en los niños y niñas tzotziles de Nachig.....	193
<i>Alejandra Rodríguez Torres</i>	

## SANTOS Y DEIDADES Y EL CICLO RITUAL DE PETICIÓN DE LLUVIA

*Antonio Gómez Hernández\**  
*Instituto de Estudios Indígenas-UNACH*

### **Resumen**

El presente texto refiere a notas de campo preliminares obtenidas en dos localidades agrícolas comarcanas ubicadas en los municipios fronterizos de Comitán y Las Margaritas, Chiapas, cuyos habitantes organizan y participan en las peregrinaciones que no sólo implican trasladarse a lugares sagrados, pues detrás de esta expresión de la religiosidad popular existe un entramado de relaciones de reciprocidad entre quienes piden y quienes dan, quienes prometiendo volver y ofrendar año con año a cambio lluvia y buena temporada de cosecha, recurren a los santos, a las deidades de las montañas y de las cuevas presentes en la concepción social, como el rayo, el retumbo, el relámpago, el torbellino y el arcoíris; todos dadores, cuidadores, protectores e incluso destructores de vida.

**Palabras clave:** peregrinaciones, ofrendas, deidades, resemantización, reinterpretación.

---

\* turtux@hotmail.com

## La región y las localidades de estudio

Yalumá<sup>27</sup> y Yashá,<sup>28</sup> son dos localidades limítrofes, la primera en el municipio de Comitán, que colinda al norte con los municipios de Chanal, Altamirano y Ocosingo; al este con los municipios de Ocosingo y Maravilla Tenejapa; al sur con la República de Guatemala y los municipios de La Trinitaria y La Independencia; al oeste con los municipios de Comitán de Domínguez y Chanal (INEGI 2010, Prontuario). La segunda se ubica en el municipio de Las Margaritas, limítrofe al norte con los municipios de Chanal, Altamirano y Ocosingo; al este con los municipios de Ocosingo y Maravilla Tenejapa; al sur con la República de Guatemala y los municipios de La Trinitaria y La Independencia; al oeste con los municipios de Comitán de Domínguez y Chanal (*id.*). Fueron anteriormente hablantes de la lengua *Tojol-ab'al*, ubicadas desde el tiempo de las fincas en una meseta, donde principian las tierras

---

27 Según información proporcionada por el Agente Municipal (diciembre de 2009) —y avalado por las demás autoridades ejidales— el ejido cuenta con una extensión territorial de 3,015 hectáreas, entre un total de 582 ejidatarios, y una población aproximada de dos mil individuos, distribuidos entre los barrios: Estación de Jesús, Pachilá, San Miguel, Guadalupe, San Vicente, San José, San Isidro y San Francisco. Según registros del Centro de Salud local, hay una población total de 2,153, en tanto que el INEGI reporta, para el 2010, 2,368 habitantes, de los cuales 1,803 son católicos, 556 protestantes y cuatro sin religión. Fuente: [http://www3.inegi.org.mx/sistemas/initer/entidad\\_indicador.aspx?ev=5](http://www3.inegi.org.mx/sistemas/initer/entidad_indicador.aspx?ev=5).

28 Según María Trinidad Pulido Solís, en el padrón que el Ayuntamiento de Las Margaritas levantó en 1879, ya es reportada la hacienda Yaxhá, sin embargo, “[...] No se informa el nombre del propietario pero pudo ser Melquiades Carrascosa, quien aparece como dueño en 1934, cuando es solicitada en donación para formar un ejido. La resolución positiva se da el 16 de noviembre de 1939 afectándose mil 406 hectáreas. Posteriormente se solicita una ampliación el 16 de noviembre de 1965, resulta favorablemente el 2 de junio de 1966, con la afectación de mil 289-50 hectáreas de la misma hacienda, ahora propiedad de Raúl Aguilar Flores [...] con las que se forma el núcleo agrario Yaxhá”. (Pulido Solís 2000: 277).

altas o Cañadas Tojolabales. Con el Cardenismo y la expropiación de tierras, los peones se vuelven ejidatarios quedándose con la totalidad de las tierras.

Las dos localidades cuentan con tierras de temporal principalmente aunque Yashá, con una población de 1,862 habitantes<sup>29</sup>, aprovecha el manantial que se encuentra dentro de su territorio y también cuenta con algunas partes de riego que siembra en enero y febrero. Sin embargo, la siembra principal se hace entre abril y mayo para cosechar en noviembre, diciembre y, a veces, hasta enero.



Foto 1: Área con pequeñas parcelas de riego 2011.

Antonio Gómez Hernández

<sup>29</sup> 103 hombres y 84 mujeres hablan lengua indígena. De la población total 1,555 son católicos, 256 protestantes y 38 sin religión, haciendo un total de 1,849 personas, registrándose una diferencia con la población total. Fuente: [http://w.w3.inegi.org.mx/sistemas/iter/entidad\\_indicador.aspx?ev=5](http://w.w3.inegi.org.mx/sistemas/iter/entidad_indicador.aspx?ev=5)

Contar con tierras de riego es un privilegio, una ventaja, más cuando las principales parcelas de una localidad de agricultores son de temporal, como las poblaciones que se encuentran al nororiente y oriente de las dos localidades en referencia. En los ejidos Plan de Ayala, Jalisco, Veracruz,<sup>30</sup> San Mateo, La Libertad, Saltillo, Ranchería San José El Puente, Gabino Vázquez, Ignacio Allende, Ignacio Zaragoza hasta Morelia, y una parte del sur-oriente de la cabecera municipal de Las Margaritas, las principales áreas de cultivo son de riego aprovechando la afluencia del río Kabaxtik,<sup>31</sup> localidades que aventajan con dos calendarios agrícolas para el caso del maíz, esto es, de riego y de temporal, que se cultiva como ‘maíz de segunda’, llamado *ch'in ixim* o ‘maíz pequeño’, utilizando las mazorcas buenas para la tortilla y lo demás para los animales (ganado vacuno, caballar, ovino, caprino, cerdos, burros y mulas); las hojas de la mata de maíz se cortan y guardan para el forraje en la cuaresma, tiempo de escasez y los agricultores ayudan con ello a la yunta a no perecer por hambre. Las aves, como el pollo y el guajolote, se les alimentan con granos en buen estado, pues aseguran las mujeres encargadas en su cuidado que no les gusta el que está en mal estado. El frijol se siembra hasta tres veces por año<sup>32</sup>: uno con sistema de riego y dos de temporal, principalmente,

---

30 Practicaba tres ciclos de siembra de maíz: el de riego, el de *pulja* (aspersión con la mano) y el temporal.

31 Río que marcó el límite entre algunas fincas de las tierras bajas y valle del municipio de Las Margaritas, Chiapas, y que continúa siendo mojón entre los ejidos creados a partir del reparto agrario cardenista, y de poblados formados con el levantamiento armado en Chiapas, en 1994. La denominación de dicho río como Cabaxtik, aparece ya desde 1630 en un documento, cuando Mateo de Solís solicita un sitio para ganado mayor, vocablo que a mi entender no es en la lengua Tojol-ab'al (Archivo Ejidal).

32 Casos como los ejidos Veracruz y Saltillo, quienes acostumbran sembrar frijol entre los surcos de maíz, cosechándose en marzo.



Foto 2: Vista del río Cabaxtic y las tierras de riego del Ejido Veracruz, 2010. Antonio Gómez Hernández

¿En qué sentido es la ventaja? Quienes pueden regar sus parcelas tienen el privilegio de contar con elote antes que los que cultivan maíz y frijol de temporal, de tal modo que antes de la venta directa de maíz y de frijol en los mercados de las dos ciudades importantes en la región –Las Margaritas y Comitán–, las localidades que cosechan entre septiembre y octubre<sup>33</sup> fungían como focos de atracción de los vecinos en tierras altas (aquellas que cuentan solo con tierras de cultivo o principalmente de temporal) trocando productos que en los valles no se dan y que al cosechar se hacía la devolución en la misma cantidad y calidad (mazorcas

---

33 Con maíz macizo lechoso desde el mes de julio, llamado en Tojol-ab'al *yaxal ixim* o "maíz fresco".

con granos en buen estado); incluso existía el préstamo<sup>34</sup> regido por las medidas siguientes: mano,<sup>35</sup> red,<sup>36</sup> costal o por carreta,.

Empero, las poblaciones en las partes altas con siembra de temporal, cultivan una variedad de maíz de mejor calidad que las que cuentan con tierras de riego, y si se establecen tamaños, además de la variedad, este tipo de maíz tendría un tamaño mediano, utilizado para el consumo y



Foto 3: Siembra en Yaxja', 2010.  
Antonio Gómez Hernández

---

34 Quien pedía tenía la obligación de hacer la devolución hasta el domicilio de la contraparte.

35 Cinco mazorcas por mano.

36 Dos tamaños: uno para el hombre, con capacidad de cuarenta manos, igual a doscientas mazorcas, y otro para la mujer, de 20 manos, igual a cien mazorcas.

comercio, mientras que el molcate es destinado para los animales arriba indicados.<sup>37</sup>

Volviendo al caso de Villahermosa Yalumá y Yashá, ésta aventaja a la primera por tener un poco de jilote, elote y maíz fresco<sup>38</sup> antes del tiempo de la cosecha de temporal.<sup>39</sup>

Para el maíz de temporal, la siembra es entre marzo y abril –y en ocasiones hasta mayo– y se cosecha entre noviembre y diciembre transportando las mazorcas –de la milpa a la troje– en carretas tiradas por bueyes y las parcelas se convierten en potrero para el ganado mayor, aprovechando el rastrojo. Entre enero, febrero y marzo se limpian las parcelas y se rotura con arado alistándolas para la siembra, pues los lugareños dicen que la lluvia a veces se adelanta cayendo un aguacero en abril, aunque el mes principal es mayo, deseando siempre que la primera lluvia sea el día de la Santa Cruz, el día tres de mayo.

---

37 Relativo al tamaño de la mazorca, en las tierras de riego se dice que dejaron dicho los más viejos de los viejos, los *tatametik* (ancianos-ancianas), los *poko winik* u “hombres antiguos”, que antes favorecían mucho los dioses, tanto que las mazorcas que cargaban con mecapal como si fueran leña. El molcate es el complemento alimenticio principal para el ganado vacuno, principalmente la yunta.

38 Cada fase de desarrollo del maíz es importante, pues el jilote se hierve en agua y panela y/o azúcar; el elote se consume asado o hervido, con el maíz fresco se prepara *tsejeb'* o “tortilla de maíz fresco”, y con la cosecha, la fiesta grande anunciándose con cohetes en la milpa y la casa.

39 Algunos niños y mujeres adultas de *Yaxja'* ofrecen tortillas hechas a mano, chayote hervido, tortillas de maíz fresco, elote asado y hervido a los automovilistas.



Foto 4: Tapiscando, Ejido *Yaxja'*, 2011.  
Antonio Gómez Hernández

Son los jefes de familia que teniendo el rol de *chol* (turno para salir a peregrinación)<sup>40</sup> van con la encomienda de llevar y entregar la ofrenda local, esto es, de la colectividad-localidad. También llevan consigo semillas de maíz y de frijol que durante la entrega de las ofrendas al santuario que se visita, depositan y reciben las bendiciones del santo, con la intermediación del 'principal'. Al volver a casa revuelve estas semillas con el resto de las que se utilizarán en el siguiente ciclo agrícola con la finalidad de que germinen bien y den buenas mazorcas para el caso del maíz, y buenas vainas con bastantes granos para el caso del frijol.

---

<sup>40</sup> Llamada "romería" por los devotos, practicado por los indígenas tojolabales desde el tiempo de las fincas, alentados por los hacendados. Véase Ruz, 1983, vol. II: 223.



Foto 5: Granos para la bendición del Padre Eterno.  
Antonio Gómez Hernández

Las peregrinaciones, como expresión de sacrificio para la petición de lluvia se han practicado por los pueblos agrícolas tojolabales, tseltales e hispanoparlantes de los municipios de Las Margaritas, Comitán, La Independencia, La Trinitaria, Tzimol y Altamirano, Chiapas. Las visitas a los lugares sagrados comienzan durante la cuaresma y continúan el resto del año. Para el tiempo de sequía se hacen las peregrinaciones solicitando agua y permanencia de los manantiales, mientras que en la época de lluvias se hace para agradecer el temporal, bueno o malo, o para pedir que se modere la lluvia cuando ya está causando daño a las sementeras, o bien se visita en peregrinación por ser el santo o santa patrona de la cabecera municipal, como santa Margarita, san Carlos,<sup>41</sup>san

<sup>41</sup> En el poblado tseltal de La Laguna, municipio de Altamirano.

Caralampio<sup>42</sup> –“[...] aunque no figura siquiera en el rubro de visitas ‘obligadas’ sino que se realiza en forma totalmente voluntaria; a ella no acuden ‘promeseros’” (Ruz, 1990: 223)–. En el caso del Padre Eterno (santo patrono de la cabecera municipal de La Trinitaria),<sup>43</sup> una comisión de cada localidad visita y entrega ofrendas cada fin de año, realizando la peregrinación multitudinaria en el día de su festejo.

Ciclo anual de peregrinaciones:

San Caralampio, Barrio La Pila, 10 de febrero.

Virgen de La Candelaria, 14 de febrero.

Señor del Trapiche, 5º viernes de cuaresma.

El Padre Eterno, sesenta días después del domingo de pascua de Resurrección.

San Bartolomé, 7 de mayo.

El Señor de Las Tres Caídas o San Manuelito,<sup>44</sup> 7 de junio.

Santa Margarita, 11 de julio.

Santo Tomás, cada 13 de agosto.

Señor san Mateo, del 19 al 21 de septiembre.

Cueva de san Miguel, 29 de septiembre.

Las peregrinaciones para la petición de lluvia moderada, que no sea ni mucha ni escasa, es quizá la parte fundamental del ritual propiciatorio en estas prácticas religiosas, sin embargo, a los santos y a las deidades

---

42 San Caralampio o “san Caralampito” o “tata Lampo” es el patrono del barrio de La Pila, en la cabecera municipal de Comitán, Chiapas, en el que se encuentra como patrono a santo Domingo de Guzmán, aunque un sector de los practicantes de las peregrinaciones ofrendan al primero al considerarlo como el más importante.

43 Así conocido comúnmente, aunque se trata de la imagen de la Santísima Trinidad.

44 Instituido hacia 1952. (Véase Ruz, 1990: 230). Sobre la aparición de este santo, véase Gómez Hernández, Antonio. 1995: 73-81



Foto 6: Camino al santuario de san Manuel, 2006.  
Antonio Gómez Hernández.

*chawuk* o rayo<sup>45</sup> se les suplica ayuda para que las entidades supraterrales no dañen los cultivos, para el que *b'itus* o torbellino, el *chakaxib'* o tornado, el *b'at* o granizo y el *te'ew* o helada<sup>46</sup> no dañen los sembradíos de maíz y de frijol; si llegaran a presentarse, que las omnipotencias *chawuk* ayuden lanzándolos a los espacios en donde no pueden causar mucho daño, como las montañas y los campos. El especialista ritual, en la plegaria colectiva, pide al santo, buena salud para las localidades y para los animales domésticos, y que sean protegidos todos los lugares sagrados y la fauna silvestre y acuática.

45 Dos tipos de rayo, el rojo y el verde; el primero es para atacar “a una tempestad”, por ejemplo, mientras que el segundo es quien hace que llueva.

46 Al igual que el rayo, hay *chakal te'ew* y *yaxal te'ew*, es decir, “helada roja” y “helada verde”, la primera dañando la milpa, la otra la fortalece.



Foto 7: *Chakal te'ew*, 2010.  
Antonio Gómez Hernández

Acerca del origen de las peregrinaciones, hay varias explicaciones, la más generalizada – similar de los relacionados por los principales de La Trinitaria– es por hambre causada por la ausencia de lluvia o por la depredación de plagas, obligando a los pueblos agrícolas recurrir al auxilio de los santos. Así, desde hace mucho tiempo, los viejos de las dos localidades referidas junto con los de poblaciones vecinas que se encuentran hacia Comitán, trataron el caso y decidieron que entre todos debían visitar con ofrendas a santo Tomás, a san Bartolo y a san Mateo para que mandaran agua y así evitar morir por hambre. Formaron tres grupos que se organizaron en peregrinación para llegar el mismo día a los tres lugares acordados: san Mateo, San Bartolo<sup>47</sup> y santo Tomás. Cuenta uno de los principales de Yalumá que mientras entregaban las ofrendas de flores, velas y cohetes, rezaban y tocaban música de flauta y tambores,

---

<sup>47</sup> Otra versión sobre el origen de la devoción de los tojolabales a santo Tomás, véase Aramoni Calderón, 2005: 55-56.

“[...] la lluvia cayó en todos los poblados y la madre tierra volvió a recuperar su vida. Desde entonces, los viejos de antes, que ahora ya están muertos, acordaron las fechas para las peregrinaciones en diversos lugares, prometiendo que nunca dejarían de agradecer, y por eso, hasta ahora, todos los años vamos a los lugares que nuestros pasados nos dejaron dicho, porque si lo no hacemos la agüita se puede ir otra vez y va a costar traerla de nuevo” (Armando Aguilar, 31 de diciembre de 2011).<sup>48</sup>

Por ello, las dos localidades de estudio, Villahermosa Yalumá y Yashá, siguen siendo partícipes de las mismas actividades religiosas que comparten, y construyen las ideas y las prácticas en torno a las mismas divinidades que pueblan el universo expresadas en una de las manifestaciones religiosas denominada por los devotos como ‘romería’, y registrada en la literatura como peregrinación, aunque cada uno con territorio propio, en el sentido de pertenencia a un ejido específico “... como unidad dinámica entre los hombres, la naturaleza y el cosmos” (Bravo Montes 1994: 39).

---

48 Armando Aguilar García, 64 años, Ejido Villahermosa Yalumá, con el cargo de secretario en las peregrinaciones.



Foto 8: Carretera Panamericana, al santuario del Padre Eterno, 2006. Antonio Gómez Hernández

### Las deidades

Las deidades de las sociedades indígenas desde antes de la Colonia son diversas y nos han ayudado a tener idea del orden cósmico como una expresión peculiar del universo y ello ha incidido, asimismo, en la estructura del orden social de los pueblos. Dichas deidades se clasifican en dos grupos y en dos grandes divisiones del tiempo, mismos que corresponden a dos ciclos: el de sequía y el de lluvias. En esta ocasión aludiremos *grosso modo* solamente de aquellas propiciadoras de agua, esto es, del primer ciclo.

En el tiempo de sequía están las deidades que tienen que ver con el ciclo agrícola (calendario de siembra) y el ciclo ritual de petición de lluvia, acaso ceremonias éstas que puedan verse como resabios del calendario prehispánico, para que la tierra renueve su fertilidad, pues sólo así a la humanidad le es posible procurarse el alimento principal,

el maíz,<sup>49</sup> que constituye sus huesos, su carne, su sangre y su fuerza, complementado con el frijol y las tortillas.



Foto 9: Hacia el Padre Eterno, 2007.  
Antonio Gómez Hernández

Esta forma, propia de las localidades indígenas<sup>50</sup> de asegurar su alimentación, tiene su base en la constitución de una geografía sagrada que parte de lo particular, desde sí mismo, constituyendo un centro y una periferia, como el centro del mundo y lo que está alrededor. Desde esta perspectiva, una localidad decide cuál de todos los espacios

49 “El maíz ha sido la base de la alimentación de las culturas mesoamericanas desde los tiempos prehispánicos. Actualmente es la principal fuente de calorías y proteínas para los habitantes de las zonas rurales que representan los estratos sociales más pobres” (Paredes López, 2006: 20).

50 En la actualidad ya no solo se dedican a las actividades agrícolas, sino a muchas otras para complementar el gasto familiar, ya sea en la misma localidad o migrando en las temporadas de baja demanda de fuerza de trabajo.

sagrados, vistos como entes vivientes, debe ser el principal, el más importante, el de mayor jerarquía dentro de su propio territorio, que bien puede ser una gruta, un manantial, una cueva, la montaña más alta o el santo patrono del lugar de pertenencia.

Cada lugar tiene su dueño y debe ser venerado y ofrendado con reverencia, bajo la dirección de un especialista ritual de quien no sólo se sospecha que tiene poder sobrenatural, sino que se asegura que es el único que puede comunicarse con las deidades, sean santos o fenómenos naturales. Por ejemplo, la ‘cueva o casa del rayo’, cavidad de la tierra en la cual habita dicha entidad, teniendo bajo su resguardo –aunque para otros es él el mismísimo dueño– la esencia o corazón de los principales granos que componen la dieta principal, mientras que en los manantiales están sus guardianes, la *ik'axib'chan* o ‘serpiente-viento’, quien por mandato del Rayo puede convertirse en torbellino, o tornado, destruyendo los maizales de aquéllos que no cumplen con la promesa de llevarles en peregrinación alimento (incienso, velas, flores así como música sagrada de tambor y flauta), anunciándose durante el trayecto con cohetes, bajo la dirección del especialista quien se encarga de ‘de-latar’ a los incrédulos, a los indecisos, para que reciban el castigo.

Del espacio principal de cada localidad, se establece la periferia en donde se ubican los demás puntos sagrados: un primer nivel dentro del territorio ejidal y; el segundo, fuera del mismo, en el sentido de una geografía sagrada ampliada delimitada por el aposento de los lugares sagrados más lejanos, teniendo al sureste el pueblo de San Mateo Ixtatán; al sur-suroeste, san Manuelito en Rancho Nuestra Señora, y Padre Eterno en La Trinitaria; san Caralampio en Comitán; virgen de La Candelaria, –“[...] otrora patrona del pueblo de Copanaguastla” (Aramoni, 2005: 50)– en Socoltenango; al suroeste, san Bartolomé y el Volcán Culwitz o Molochac (*id.*: 56 y 57) en Carranza, el señor del Trapiche en Tulancá; al norte, santo Tomás en Oxchuc, y al sureste, santa Margarita en Las Margaritas; todos, formando una especie de círculo quedando en

el centro los devotos, quienes cumplen con las ofrendas propiciatorias para las santas y santos concebidos como poderosos y dueños principales de los espacios en donde se encuentran. Aunque los devotos dicen que todos los santos, santas y vírgenes veneradas y ofrendadas son igual de importantes, aluden, sin embargo, que el Padre Eterno es el mayor en la jerarquía quien se convierte en el mismísimo rayo, no obstante que a san Miguel, san Bartolo y san Mateo -hermano menor del Padre Eterno,<sup>51</sup> se les relaciona igual con dicha deidad. El Padre Eterno, como el máximo en la jerarquía, en la construcción social no sólo es rayo y dador de agua, sino también de salud; piadoso con los arrepentidos, que sana a los enfermos intercediendo para que los brujos quiten el mal puesto, y si el mal es de Dios (sic),<sup>52</sup> siendo él mismo, sólo espera que la promesa sea sincera y las ofrendas suficientes (velas, flores y efervescencia y reverencia en la plegaria) para aliviar al enfermo.

De esta relación que se hace entre santos y fenómenos naturales, con base en las “[...] interpretaciones ofrecidas por los especialistas religiosos y por los fieles”,<sup>53</sup> en la iconografía de san Miguel<sup>54</sup> se ve

---

51 La tradición oral refiere que el Padre Eterno, como mayor, le gustó fundar su pueblo en lo que ahora es La Trinitaria, mientras que su hermano menor se fue hasta las montañas de los altos cuchumatanes, fundando el pueblo de San Mateo Ixtatán. Véase Gómez Hernández y Pinto López, 1998: 162.

52 De las enfermedades, tempestades y desgracias (accidentes, muerte repentina de personas y animales) se catalogan, por un lado, como intencionales aquellas inducidas por enemigos comúnmente referidos como ‘brujos’; sin embargo, también están las enviadas, puestas o causadas por Dios, sea por castigo o advertencia.

53 Turner, Victor, 1980: 22.

54 La Iglesia Católica lo considera como patrono y protector de la Iglesia Universal; y el primero de los siete arcángeles, junto con Gabriel y Rafael. Supuestamente tocará la trompeta el día del arrebatamiento (1º Tesalonicenses 4, 16), y es el encargado de frustrar a Lucifer o Satanás, enemigo principal de Miguel por ser el arcángel de los ángeles caídos o del mal (Apocalipsis 12: 7) [http://es.wikipedia.org/wiki/Arc%C3%A1ngel\\_Miguel](http://es.wikipedia.org/wiki/Arc%C3%A1ngel_Miguel).

claramente un látigo sostenido por una de sus manos, representando el relámpago, cuerda de la deidad del agua y esposo del sapo quien la lanza desde el techo del mundo (bóveda celeste)<sup>55</sup> para que se suelte la lluvia o para que se quiten las tempestades que pretenden arruinar la milpa, cuando la deidad *K'intum* no logra detener la acción devastadora de las entidades malignas arriba mencionadas; mientras que san Mateo,<sup>56</sup> aunque en un nivel inferior, es evidente que es igual a su hermano, pues en la gruta que utiliza como puerta de entrada y salida para visitar al Padre Eterno el agua gotea de las estalactitas, el vital líquido escurre de las paredes y en las rocas del piso de la gruta hay formaciones de platos hondos conteniendo 'agua cristalina', que es la muestra clara de su filiación divina.



Foto 10: *K'intum* o arcoíris, frenando la tempestad, 2011.  
Antonio Gómez Hernández

---

55 El tercer nivel del universo según la concepción tojolabal.

56 ¿Acaso es un "rayo rojo", hermano menor del "rayo verde"? Véase Gómez Hernández, *et al.* 1999: 187-192.

San Bartolo, en cambio, es considerado rayo porque hizo resurgir un manantial que rayos enemigos, robándose a la serpiente centinela, habían secado. Los habitantes ‘costumbristas’<sup>57</sup> de la Ranchería Los Riegos, Comitán, quienes conocen su poder cuando se convierte en el fenómeno natural referido al secarse el ojo de agua del cual se abastecían, decidieron ir con el especialista ritual<sup>58</sup> a solicitar su ayuda, en su calidad de *totik*,<sup>59</sup>.

En peregrinación, con las ofrendas que deben de llevar y entregar para ocasiones y casos especiales, llegan a Venustiano Carranza solicitando al santo su ayuda para que vuelva el manantial. Hecho el ritual, prometen volver todos los años con ofrendas y limosna en caso de cumplirse la petición. Días después, grande fue la sorpresa de los habitantes del lugar al escuchar que la tierra retumbaba; se dice que escuchaban claramente cómo la montaña rugía desde sus entrañas mientras corrían al punto donde nacía el agua. Ya en el lugar, intempestivamente una piedra brotó y, trasladándose en círculo en sentido contrario a las manecillas del reloj hacia a un lado cuanta piedra y basura que pudiera obstaculizar la corriente de agua, esta al brotar salió formando un remolino siguiendo la misma dirección de la piedra. Se cree que dicha piedra es una parte de santo Tomás quien se convirtió en roca para hacerse camino en el subsuelo desde Carranza y así pudo llegar hasta el punto en donde el agua debía volver a brotar. Desde entonces, el manantial permanece y

---

57 Parece ser el término socializado en la localidad para denotar a ‘los que practican la romería y entradas de flores, pues no sólo los protestantes hacen uso del vocablo, sino también los católicos que han dejado de participar en dichas manifestaciones religiosas.

58 En el tiempo referido, don Hermelindo (†) era el ‘principal’, y entre sus colaboradores, don Natividad (†), del ejido Villahermosa Yalumá.

59 Entiéndase por padre, abuelo, anciano.

claramente un látigo sostenido por una de sus manos, representando el relámpago, cuerda de la deidad del agua y esposo del sapo quien la lanza desde el techo del mundo (bóveda celeste)<sup>55</sup> para que se suelte la lluvia o para que se quiten las tempestades que pretenden arruinar la milpa, cuando la deidad *K'intum* no logra detener la acción devastadora de las entidades malignas arriba mencionadas; mientras que san Mateo,<sup>56</sup> aunque en un nivel inferior, es evidente que es igual a su hermano, pues en la gruta que utiliza como puerta de entrada y salida para visitar al Padre Eterno el agua gotea de las estalactitas, el vital líquido escurre de las paredes y en las rocas del piso de la gruta hay formaciones de platos hondos conteniendo 'agua cristalina', que es la muestra clara de su filiación divina.



Foto 10: *K'intum* o arcoíris, frenando la tempestad, 2011.  
Antonio Gómez Hernández

55 El tercer nivel del universo según la concepción tojolabal.

56 ¿Acaso es un "rayo rojo", hermano menor del "rayo verde"? Véase Gómez Hernández, *et al.* 1999: 187-192.

San Bartolo, en cambio, es considerado rayo porque hizo resurgir un manantial que rayos enemigos, robándose a la serpiente centinela, habían secado. Los habitantes ‘costumbristas’<sup>57</sup> de la Ranchería Los Riegos, Comitán, quienes conocen su poder cuando se convierte en el fenómeno natural referido al secarse el ojo de agua del cual se abastecían, decidieron ir con el especialista ritual<sup>58</sup> a solicitar su ayuda, en su calidad de *totik*,<sup>59</sup>.

En peregrinación, con las ofrendas que deben de llevar y entregar para ocasiones y casos especiales, llegan a Venustiano Carranza solicitando al santo su ayuda para que vuelva el manantial. Hecho el ritual, prometen volver todos los años con ofrendas y limosna en caso de cumplirse la petición. Días después, grande fue la sorpresa de los habitantes del lugar al escuchar que la tierra retumbaba; se dice que escuchaban claramente cómo la montaña rugía desde sus entrañas mientras corrían al punto donde nacía el agua. Ya en el lugar, intempestivamente una piedra brotó y, trasladándose en círculo en sentido contrario a las manecillas del reloj hacía a un lado cuanta piedra y basura que pudiera obstaculizar la corriente de agua, esta al brotar salió formando un remolino siguiendo la misma dirección de la piedra. Se cree que dicha piedra es una parte de santo Tomás quien se convirtió en roca para hacerse camino en el subsuelo desde Carranza y así pudo llegar hasta el punto en donde el agua debía volver a brotar. Desde entonces, el manantial permanece y

---

57 Parece ser el término socializado en la localidad para denotar a ‘los que practican la romería y entradas de flores, pues no sólo los protestantes hacen uso del vocablo, sino también los católicos que han dejado de participar en dichas manifestaciones religiosas.

58 En el tiempo referido, don Hermelindo (†) era el ‘principal’, y entre sus colaboradores, don Natividad (†), del ejido Villahermosa Yalumá.

59 Entiéndase por padre, abuelo, anciano.

la piedra es resguardada por san Pedro en su templo, pasando a denominarse desde entonces como 'la piedra de san Pedro'.



Foto 11: Preparando tierra de temporal, Yaxja', 2010.  
Antonio Gómez Hernández

### **Los devotos**

Si bien es cierto que estos ritos agrícolas son, claro está, muy amplios y complejos el propósito en este texto es compartir algunas notas de campo preliminares.

Muestra de lo arriba señalado es que, por un lado, encontramos la interacción entre deidades telúricas y santos, a la que se suman las advocaciones que a unos y a otros les son atribuidas por los feligreses de cada región y generación; es complicado dar una visión homogénea de los devotos sobre su relación, visión, concepción e interpretación de las deidades cósmicas que tienen que ver con la fertilidad y los ritos agrícolas que forman parte de la cosmovisión indígena, concepto que ayuda a explorar “[...] las múltiples dimensiones de cómo se percibe culturalmente la naturaleza [...] alude a una parte del ámbito religioso y se liga

a las creencias, a las explicaciones del mundo y al lugar del hombre en relación con el universo” (Broda y Báez-Jorge, 2001: 16-17).

Sin embargo, para generar observaciones, críticas y comentarios, es necesario el riesgo y decir que estas deidades agrícolas, como el *chawuk* o rayo, son visitadas y ofrendadas principalmente para que propicien lluvia, para que con la humedad del corazón del maíz y del frijol nazca una nueva planta, una nueva vida que dará alimento a la humanidad.

Así, cuando el favor se tiene que pedir a algún santo o lugar sagrado fuera de la geografía local –en el sentido de localidad constituida como propiedad social–, los devotos se organizan, se preparan y salen en peregrinación acompañándose con un par de banderas de la virgen, santa o santo patrono de su lugar,<sup>60</sup> hasta llegar al lugar-santuario de la divinidad, y es el devoto quien da vida y sentido, quien reinterpreta y actualiza los rituales y las ideas sobre la peregrinación; actualiza los mitos o relatos sagrados sobre la petición de lluvia a la deidad rayo, implícita la devoción y los votos colectivos<sup>61</sup> y familiares.<sup>62</sup>

No está por demás recordar que el tres de mayo ha sido una de las fechas vitales en el calendario maya, pues en ese día la comunidad ofrecía en sacrificio maíz, cacao y pavo a las deidades de la lluvia y de la tierra.<sup>63</sup> ¿Y, para qué las ofrendas? “Mediante la ofrenda sacrificada, la gente alimenta a las deidades y al mismo tiempo es alimentada. El sacrificio da a conocer las intenciones, salda las deudas pasadas y asegura el derecho a sembrar. Se cierra el trato y se sella el pacto” (Wilson, Richard, 1999: 76). Así, año con año las localidades en referencia viven el ciclo ritual.

60 Una mayor –color blanca– y una menor, color rojo.

61 Por ejemplo, la promesa de no dejar de llevar limosna ni faltar a la peregrinación, por agradecimiento a las buenas temporadas de lluvia.

62 Los asistentes, por la sanación recibida, o prometiendo ser fiel si “quita el mal”.

63 Véase Wilson, Richard, 1999: 60.

Después de la cosecha comienzan a preparar las tierras para el siguiente ciclo agrícola, simultáneamente comienzan las peregrinaciones a los lugares sagrados. Si a principios de mayo comienzan los *Icham* o ‘retumbo’ a hacer ruido desde los confines de la tierra, es que los propiciadores de la lluvia están por lanzar sus cuerdas de fuego desde el techo del mundo, para que la lluvia caiga, pronosticando buena temporada de cosecha; más benevolentes son concebidas las deidades telúricas y celestes si para enero, febrero y marzo mandan un poco de lluvia humedeciendo las parcelas y se adelantan las siembras, y claro está, con el riesgo de que sólo sirva para que el maíz nazca y luego muera por la ausencia prolongada de agua. Don Rubén García, principal del Ejido Villahermosa Yalumá, dice que cuando se presentan lluvias anticipadas, a tiempo o moderada, retrasadas o porque llueve en exceso, los devotos

“[...] siempre irán en peregrinación y seguirán ofrendando porque el mal tiempo no es culpa de Dios (sic), sino de nosotros que no vamos con todo corazón, porque unos vamos para hacer cosas malas, otros compran las velas o veladoras más baratas por no gastar su dinero, teniéndolo, o solo van para tomar trago y ya ni saben lo que hacen, y de todo eso Dios (sic) se da cuenta y manda el castigo, y a veces san Miguel es tanto su enojo que en el camino nos manda muchos rayos, sin una gota de agua, porque no está contento con lo que hacemos.” (Rubén García. 30 de septiembre de 2011).

La peregrinación tiene sentido de reciprocidad, basado en la dualidad de ‘dar’ y de ‘recibir’. Sin los ritos propiciatorios las deidades no mandarían las lluvias que los devotos esperan, y sin agua el alimento estará ausente, aunque la tierra aún sea fértil. Además, los animales no

estarían bien pues al no tener comida, al secarse los campos morirán y nadie tendrá salud; quizá por ello es que a santa Margarita, patrona de la cabecera municipal de Las Margaritas, el principal agradece por *todo lo que se ha recibido*, ocurre algo similar con el Padre Eterno<sup>64</sup> a quien le piden buen temporal, suplicándole reciba los agradecimientos y las ofrendas que los pueblos que representa entregan por las primeras lluvias y que el sacrificio de caminar y de soportar las inclemencias del tiempo sean algo de lo que tanto merece para una buena temporada de lluvia: que no sea escaso y tampoco haya exceso, pues uno y otro causan daño y hambre, y por tanto más sufrimiento.

Hay, en la cosmovisión, una resemantización y reinterpretación en el devenir histórico de los pueblos agrícolas en referencia, al igual que en el resto de los pueblos mesoamericanos.<sup>65</sup> En la concepción de persona, entre los hombres tojolabales se encuentran los rayos, es decir, entre quienes nacen como personas ‘rayo’<sup>66</sup> capaces de saber en cuál de las montañas o volcanes<sup>67</sup> se encuentra ‘lo verde’, ‘lo fresco’, ‘lo húmedo’<sup>68</sup> en el segundo plano del universo, la tierra, pues en las entrañas de la montaña es donde se encuentra la milpa de maíz y de frijol, el cañaveral, el naranjal, el tomate, el chile y la calabaza, productos que todo el tiempo se cosechan porque la humedad es perpetua. Es característico

---

64 En el 2011, la peregrinación se realizó el viernes 10 de junio, fecha movable, pues depende de la Semana Santa.

65 Véase Beatriz Albores y Johanna Broda (coordinadoras), 2003.

66 En otras concepciones mesoamericanas, las personas manipulan a los fenómenos, mientras que para los tojolabales, hay individuos que nacen con la capacidad de convertirse en fenómeno natural. Véase *Id.*: 11.

67 A decir de Broda “...los volcanes eran deidades controladoras de los fenómenos meteorológicos imprescindibles para la producción agrícola, que era a su vez la base del sustento de las antiguas sociedades mesoamericanas” (1995: 41-en pdf).

68 Ya’ax en Tojol-ab’al, que también equivale a ‘agua clara’, ‘agua transparente’ o, literalmente verde.

de los hombres rayo el conocer la puerta de la montaña, sólo ellos disponen del agua cristalina que hay al interior de ellas que, en algunos lugares, escurre por medio de las grutas y gotea a través de sus senos.<sup>69</sup> No obstante, para los pueblos agricultores tojolabales los santos son también rayo o, mejor dicho, tienen dicha advocación, como san Bartolomé quien como rayo devuelve el manantial hurtado por rayos enemigos, y san Miguel quien con su látigo flamígero anuncia las lluvias jugando entre las nubes mientras sus hermanos mayores truenan en el cielo unos, y otros cumpliendo la tarea de centinela en los lugares sagrados, como los manantiales, las cruces, las montañas, las cuevas y las grutas –que son, también, entrada a las entrañas del inframundo-. En éstas últimas se encuentra, además de la ‘humedad’, la esencia de las cosas, el *altsil* o corazón de todo lo que se produce y sirve como alimento de la humanidad.

### **Bibliografía**

- Albores, Beatriz y Johanna Broda (coords.) (2003). “Presentación” en *Graniceros. Cosmovisión y meteorología indígenas de Mesoamérica*, IIH/UNAM, El Colegio Mexiquense. México (pp. 11-18).
- Aramoni Calderón, Dolores (2005). “Visitas religiosas entre los pueblos de San Bartolomé de los Llanos y Socoltenango en el siglo XIX” en *Anuario de Estudios Indígenas X*. IIE/UNACH. (49-73).
- Beatriz Albores y Johanna Broda (coords.) (2003). *Graniceros. Cosmovisión y meteorología indígenas de Mesoamérica*, IIH/UNAM, El Colegio Mexiquense. México.

---

<sup>69</sup> *Mix* en *Tojol-ab'al*; en este caso, entiéndase por estalactitas.

- Bravo Marentes, Carlos (1994). "Territorio y espacio sagrado" en Carlos Garma Navarro y Roberto Shadow (coords.). *Las peregrinaciones religiosas: una aproximación*. UAM-I. México. (pp. 39-49).
- Broda, Johanna (1995). "Simbolismo de los volcanes. Los volcanes en la cosmovisión mesoamericana" en *Revista de arqueología mexicana*, vol. XVI, UNAM (pdf).
- , 2003. "El culto mexica de los cerros de la cuenca de México: apuntes para la discusión sobre graniceros" en Beatriz Albores y Johanna Broda (coords.). Op. Cit.
- y Félix Báz-Jorge (2001). *Cosmovisión, ritual e identidad de los pueblos indígenas de México*. CONACULTA, FCE. México.
- Gómez Hernández, Antonio (1995). "Los santos milagrosos aparecidos en poblaciones tojolabales" en *Anuario IEI V*. IEI/UNACH. México (pp. 73-81).
- y Delmi Marcela Pinto López. 1998. "Och Nichim a la Santísima Trinidad" en *Anuario IEI VII*. IEI/UNACH. México (pp. 159-173).
- , María Rosa Palazón y Mario Humberto Ruz (eds.) (1999). *Palabras de nuestro corazón. Mitos, fábulas y cuentos maravillosos de la narrativa tojolabal*, Colección Literatura Indígena Bilingüe, IIF/UNAM, IEI/UNACH, México.
- Paredes López, Octavio, Fidel Guevara Lara y Luis Arturo Bello Pérez, (2006). *Los alimentos mágicos de las culturas indígenas mesoamericanas*. FCE. Colección La Ciencia para Todos, México.
- Pulido Solís, María Trinidad (2000). *Haciendas de Chiapas*, Libros de Chiapas, CONECULTA, México.
- TURNER, Víctor (1980). *La selva de los símbolos. Aspectos del ritual ndembu*, traducción de Ramón Valdés del Toro y Alberto Cardín Garay, Siglo XXI, España.

Ruz, Mario Humberto (1982). *Los legítimos hombres. Aproximación antropológica al grupo tojolabal*. Vol. II. IIF/UNAM. México

Wilson, Richard (1999). *Resurgimiento maya en Guatemala (Experiencias Q'eqchi'es)*. CIRMA/PMS. Guatemala.

Centro de Información INEGI 2010, Tuxtla Gutiérrez, Chiapas. [http://w.w.w3.inegi.org.mx/sistemas/iter/entidad\\_indicador.aspx?ev=5](http://w.w.w3.inegi.org.mx/sistemas/iter/entidad_indicador.aspx?ev=5)

Documentos

Archivo ejidal, Ejido Veracruz, Las Margaritas, Chiapas.